

ФИЛОСОФСКАЯ ТЕОРИЯ ОБЩЕСТВА Б. Н. ЧИЧЕРИНА: СТРУКТУРА, ОСНОВНЫЕ ИДЕИ, ОСОБЕННОСТИ

В. М. Лобеева

Брянский государственный технический университет

Поступила в редакцию 15 января 2019 г.

Аннотация: в статье формулируется и обосновывается тезис о том, что важной частью философского наследия Б. Н. Чичерина является философская теория общества, представляющая собой систему идей, выражающих воззрения ученого по классическим философским вопросам: об основаниях и условиях бытия общества, доминантных организационных институтах общества, историческом процессе, его направленности и способах объективации. Автором определяются и анализируются базовые части теории: философская антропология, учения о фундаментальных и организационных основаниях бытия общества, философия истории. Выявляются особенности философской теории общества Б. Н. Чичерина.
Ключевые слова: Б. Н. Чичерин, философская теория общества, философская антропология, учение о фундаментальных основаниях бытия общества, учение об организационных основаниях бытия общества, философия истории.

Abstract: the article formulates and substantiates the head that an important part of B. N. Chicherin's philosophical heritage is the philosophical theory of the society, representing a system of ideas which express the scholar's views of classical philosophical issues of the grounds and conditions of the society's being, of dominant organizational institutions of the society, of a historical process, its sense of purpose and means of objectification. The author determines and analyses the main parts of the theory: philosophical anthropology, the theory of fundamental and organizational grounds of the society's being, philosophy of history. The article defined theoretical points of the philosophical theory of society by B. N. Chicherin.

Key words: B. N. Chicherin, philosophical theory of society, philosophical anthropology, the theory of fundamental grounds of the society's being, theory of organizational grounds of the society's being, philosophy of history.

Тема настоящей статьи обусловлена существующей проблемой историко-философской науки, которая усматривается автором в том, что предметом внимания отечественных и зарубежных ученых, исследующих научное и философское наследие Б. Н. Чичерина, чаще всего становится его политико-правовое учение. При этом философская теория общества как один из важнейших результатов многолетней работы мыслителя остается недостаточно изученной и нуждается в системном исследовании. Автор надеется, что представленные в статье материалы, связанные с анализом структуры теории, ее базовых идей и отличительных особенностей, будут способствовать решению обозначенной научной проблемы, а также привлекут к ней большее внимание других исследователей.

Отметим, что социально-философской проблематике посвящены многие фундаментальные сочинения Чичерина. В этих сочинениях он предстает как мыслитель, следующий в русле мировой историко-философской традиции и во многом развивающий идеи Аристотеля, Платона, Канта, Гегеля. Очевидно и то, что внимание ученого направлено на классические социально-философские вопросы: о природе человека, его месте и роли в обществе, объективных основаниях и условиях бытия общества, доминантных организационных институтах общества, историческом процессе. Однако классические установки Чичериним переосмысливаются, по-новому эксплицируются, дополняются оригинальными суждениями.

Изучение и систематизация социально-философских идей Чичерина, изложенных в «Истории политических учений», «Науке и религии», «Собственности и государстве», «Общем государственном праве», «Политике», «Философии права» и особенно в «Социологии», позволили нам определить основные части созданной им философской теории общества. В качестве таковых отчетливо предстают философская антропология, учения о фундаментальных и организационных основаниях бытия общества, философия истории.

Философскую антропологию имеет смысл рассматривать как исходную часть социально-философской теории Чичерина. Это полностью согласуется с методологическими установками самого ученого, который был убежден в том, что «лицо составляет краеугольный камень всеобщего общественного здания» [1, с. 38] и что, «не зная природы и свойств человеческой личности, мы ничего не поймем в общественных отношениях» [там же].

Философская антропология Чичерина представляет собой систему идеалистических, персоналистических и либеральных идей, направленных на выяснение сущности и особенностей существования человека. В ней развиваются представления о двойственной природе человеке, идеи о человеке как существе созидающем, но не господствующем, активном субъекте истории и государственности. Значительной и важной частью философской антропологии является и система идей, обосновывающих смысл и роль свободы, права и собственности в бытии человека.

Развивая эти идеи, Чичерин обстоятельно анализирует разум, религиозную веру и свободу, которые причисляет к «метафизическим» началам человека, а также природные и социальные составляющие человеческой сущности и индивидуального существования. Разум выступает у него как доминанта, своеобразный стержень человеческой духовности, условие свободы и деятельной активности. Религиозная вера рассматривается как духовное начало, связывающее индивида с Богом и другими людьми, открывающее человеку глубины собственного духовного мира и возможности его развития и совершенствования.

О трактовке свободы в контексте философской антропологии следует говорить особо, поскольку тема свободы является главной для всей философии Чичерина. В философской антропологии ученого свобода

трактуются в качестве метафизической сущности человека и естественной основы его бытия, неотъемлемого свойства разумной воли субъекта, стержня, вокруг которого формируется духовность. Кроме того, в свободе усматривается определяющей фактор бытия человека.

Такое понимание свободы во многом детерминировало экспликацию нравственности и права. Если в первой он видит проявление внутренней свободы человека, реализацию абсолютного закона, предписывающего делать добро и действовать на пользу ближнего, то второе трактуется как внешняя свобода, уникальный инструмент, позволяющий людям существовать совместно под общим законом. По мысли Чичерина, право существует ради человека, поскольку призвано служить человеку, охранять и защищать его свободу и иерархическую систему человеческих ценностей. Иначе говоря, в праве усматривается способ объективации свободы человека в его общественном бытии.

Важной особенностью теории Чичерина является то, что право не только определяется через свободу, но и анализируется в неразрывной связи со свободой. Поэтому в теоретических построениях мыслителя свобода выступает и сущностью права, и его идеальной целью, и практической задачей.

Понимание права как внешней свободы нашло яркое воплощение в модели правового статуса личности, изложенной в «Общем государственном праве» и «Философии права». Эта юридическая конструкция предполагала весьма широкий круг прав, свобод и обязанностей, направленных на закрепление реальной автономии лица

Чичерин называет и обосновывает необходимость права гражданства (подданства), таких личных прав, как право на личную свободу, право на неприкосновенность дома, бумаг и писем, право на свободу перемещения, право на защиту чести, право на свободу совести, право на свободу и неприкосновенность собственности, право на свободу промыслов и занятий, право на свободное заключение договоров, право на свободу слова, включающее в себя свободу преподавания и свободу печати, право на свободу собраний и товариществ, право прошений.

Политические права трактуются Чичериним как открывающие народу доступ к властно-управленческим решениям и действиям. К ним отнесены: право на участие в решениях, лично или через представителей, и право на доступ к должностям. По сути, речь идет о праве избирать и быть избранным. При этом главный смысл политических прав и их неразрывная системная связь с личными правами усматриваются в том, что политические права дают возможность защищать личные права.

Не остается без внимания и вопрос об обязанностях граждан (подданных). Важнейшей личной обязанностью называется повиновение закону. Юридической, а равно и нравственной обязанностью личности признается верность, под которой подразумевается «образ мыслей и действий, клонящийся к сохранению государства и к поддержанию существующей власти» [2, с. 249]. Рассуждая о налоговых обязанностях граждан, Чичерин утверждает необходимость всеобщности и пропорци-

ональности налогообложения. Нравственно-политический смысл усматривается в воинской повинности, которая вытекает из принадлежности гражданина (подданного) к государству, и, следовательно, «всякий обязан защищать свое отечество» [там же, с. 251], а также в обязанности отправления должности присяжных, требующей от граждан лишь беспристрастности и здравого смысла во имя обеспечения справедливости и защиты правопорядка.

Таким образом, в своих теоретических построениях Чичерин не выбирает между свободой и правом, а стремится четко определить принципиальную, но очень тонкую грань между свободой как антропологической доминантой и неизбежным ее ограничением посредством юридических обязанностей и ответственности.

Существенной особенностью философской антропологии является трактовка феномена собственности. Трактовка эта очень тонкая и существенно отличается от распространенных в то время трактовок либералов и социалистов.

Собственность понимается Чичериным как материальная форма объективации человеческой свободы, поскольку ее возникновение связывается с полным распространением воли человека на вещь, в ее присвоении и обращении на свою пользу того, что прежде никому не принадлежало. При этом труд рассматривается как главное нравственное основание собственности. По мысли ученого, свобода человека при определенных условиях способна порождать собственность, а собственность способна во многом предопределять наличие, ограничение или отсутствие свободы человека и благополучие его жизни, поскольку благодаря собственности человек обретает в жизни «и точку опоры, и орудия и цель для своей деятельности. Чем тверже эти точки опоры, это, так сказать, место сидения лица, тем свободнее оно может действовать, тем вернее те отношения, в которые оно вступает к другим, тем крепче и самый основанный на этих отношениях порядок» [3, с. 161]. Очевидно, что собственность трактуется как объективное и фундаментальное личное и общественное благо, самим фактом своего существования способствующее цивилизованности жизни человека.

Решение вопроса об уравнивании людей в собственности основывается у Чичерина на философии свободы. Он полагает, что любые попытки уравнивать людей в собственности неизбежно приведут к посягательству на свободу человека, а также на человеческое достоинство.

Другой важной частью социально-философской теории Чичерина является учение о фундаментальных основаниях бытия общества. В этой части теории он определяет целый спектр оснований существования общества. В качестве таковых оснований признаются и обстоятельно анализируются природные условия, материально-экономическая жизнь и духовные устои общества. Здесь отстаиваются рациональные и универсальные по своей сути идеи об объективной взаимосвязи природного и социального мира, а также обосновываются идеи об одновременности взаимозависимого существования в «одной плоскости» человека и «дру-

гого» (природы и культуры). Кроме того, определяются и исследуются реальные и потенциальные условия сбалансированного экономического, социально-политического и культурного развития общества с учетом объективной и многогранной связи природы и общества.

Чичерин эксплицирует природу как естественное основание бытия общества, во многом обусловившее биолого-генетические и физические характеристики людей, особенности психологии и ментальности народов, определенные формы материальной и духовной культуры, даже политической организации и политической жизни общества, а также как условие, детерминирующее материально-экономическую жизнь общества. Он подчеркивает, что в основе освоения природы и осуществления людьми материально-экономической деятельности должны лежать законы самой природы, ибо «какие бы цели ни ставил себе человек, осуществить их в материальном мире он может не иначе, как сообразуясь с вечными и неизменными законами природы, которые полагают пределы его деятельности» [4, с. 407].

Главными проявлениями (элементами) духовной жизни общества Чичерин признает религию, науку, искусство, нравы и воспитание. Трактовка духовной жизни в качестве фундаментального основания бытия общества наряду с природой и материально-экономической жизнью показывает, что ученый разделяет классическую историко-философскую идею об объективном единстве материальной и духовной составляющих человеческого существования.

Заслуживающей внимания особенностью теоретической позиции Чичерина является то, что он придает особую значимость духовному бытию общества, которое эксплицируется как «самый существенный элемент общества, элемент, который, можно сказать, имеет первенство и над элементом естественным и над экономическим, ибо в нем выражается природа человека в отличие от животных» [там же, с. 50]. Кроме того, отдельные элементы духовной жизни общества никогда не противопоставляются друг другу. Напротив, подчеркиваются их взаимосвязь, значимость каждого элемента для индивидуального и социального человеческого бытия.

Еще одной выраженной частью социально-философской теории Чичерина, по нашему мнению, является учение об организационных основаниях бытия общества. Его образует система идей о человеческих союзах — семье, гражданском обществе, церкви, государстве как базовых институционально-организационных структурах общества. Все человеческие союзы детально анализируются ученым: определяются сущность и взаимосвязь человеческих союзов, исследуются такие их возможности, которые направлены на укрепление устоев общества, его стабильное существование и развитие.

Семья трактуется со здоровых охранительных позиций и понимается как первичный человеческий союз, который «в первоначальном единстве содержит все человеческие цели и обнимает всю человеческую жизнь» [3, с. 582]. Чичерин рассматривает семью как общественный институт,

который организует и упорядочивает личную жизнь индивидов, социализирует новые поколения, является глубинным началом устойчивого бытия всего социума.

Основами существования семьи, скрепляющими всех ее членов, признаются супружество, родство, стремление к общему для всех благу, а также такие духовно-нравственные ценности, как любовь, верность, уважение, забота, внимание и чувство долга, дружба, домашний очаг. Кроме того, позитивной и актуальной представляется идея о семье как первичной ячейке гражданского общества, которую государство как верховный человеческий союз обязано поддерживать, не вторгаясь при этом в сферу частной жизни микросоциума.

Гражданское общество трактуется как человеческий союз, вырастающий наряду с церковью из развития семьи и находящий свое логическое выражение в развитии государства. Определяя сущность гражданского общества, Чичерин утверждает, что оно «заключает в себе всю частную жизнь людей, их семейные и общежитейские отношения, их экономические связи, а также все сферы духовного творчества, в науке, в искусстве, наконец, нравственное влияние людей друг на друга» [4, с. 34]. Он формулирует и развивает идеи, согласно которым в развитом гражданском обществе снимаются противоречия между индивидуализмом и коллективизмом в общественной жизни; открываются широкие возможности развития личной инициативы как основы развития общества; сводятся к минимуму все организации и регламенты, идущие от государственной системы и тормозящие инициативу личности. При этом в последовательном развитии гражданского общества усматриваются основание и гарантии свободы личности в реализации ею своих материальных и духовных интересов, а также сопряженных с этой свободой суверенных прав каждого человека.

Важным представляется то, что Чичерин отчетливо ставит вопрос о необходимости развития гражданского самосознания как духовной основы гражданского общества вообще и в России в частности, для того «чтобы каждый человек мог сознавать себя гражданином – призванным содействовать общему делу, а не рабом, могущим служить только орудием чужой воли; надобно, чтобы он не трепетал за каждое смелое сказанное слово, а мог бы свободно высказать мнение, которое он считает полезным для отечества, не боясь быть за то призванным в III отделение или сосланным в дальние губернии» [5, с. 104].

Церковь в учении об организационных основаниях бытия общества предстает как духовно-религиозный человеческий союз, также играющий в обществе важную организационную роль наряду с семьей и гражданским обществом. Специфика роли церкви, по мысли Чичерина, заключается в том, что она утверждает священные истины, формирует «нравственный кодекс» [6, с. 229] и руководит человеческой совестью, распространяет и поддерживает нравственность, утешает души, очищает и смиряет помыслы и поступки людей и, тем самым, объективно способствует поддержанию целостности и устойчивости всей общественной системы.

Нам представляется, что важной особенностью учения о церкви как организационном институте является решение вопроса о мотивации людей в их стремлении к объединению в церковном союзе. Здесь формулируются идеи о том, что чем выше уровень развития нравственного сознания личности, тем более человек будет стремиться к церкви и церковному коллективизму, воплощающим в себе истинный нравственный мир.

По мысли Чичерина, поддержка церкви рано или поздно требуется всем людям, даже тем, кто ощущает себя сильным и способным самостоятельно определять жизненный путь и решать нравственные проблемы без ошибок. Объединяясь в лоне церкви, люди ищут и находят в ней нравственную опору и жизненное руководство. Подчеркивается также, что в церковь будут стремиться падшие и заблудшие люди, мучимые сознанием своих грехов, ибо они жаждут через таинство исповеди и искреннее раскаяние, через божественное причастие обрести примирение с собственной совестью.

Важнейшее место в учении Чичерина принадлежит исследованию института государства. Государство трактуется им как верховный человеческий союз, воплощающий в себе власть и реализующий ее в законе, как союз, организующий и направляющий существование и развитие всей общественной системы. В государстве усматривается ценнейший результат человеческой деятельности, впитавший в себя мудрость прошедших веков, народную веру и традиции, опыт и здравый смысл в организации совместной жизни многих поколений. Подчеркивается, что государство – это основной политический институт и ведущий субъект политической жизни, призванный устанавливать и охранять нормы права, регулировать с их помощью общественные отношения, призванный правовыми методами защищать физического субъекта, структуры гражданского общества, а также объединять разнонаправленные и противоречивые начала других человеческих союзов.

В контексте рассуждений о государстве как важнейшем организационном институте общества Чичерин отвечает на «вечный» философский вопрос о том, какой должна быть государственная власть. Им обосновывается универсально-рациональная по своей сути идея о том, что государственная власть должна быть сильной, но верной духу либерализма. При этом сила государственной власти усматривается в следовании нравственным принципам, праву и соответствующей духу времени и исторической традиции форме государственного управления.

Своеобразным логическим завершением философской теории общества Чичерина мы считаем его философию истории. Эта часть теории направлена на выяснение смысла истории, выявление ее закономерностей и способов объективации исторического развития, т. е. на выяснение основных предметных вопросов философии истории как таковой.

Определяющий источник исторического развития усматривается Чичериным в изначальной, метафизической свободе человека, которая «составляет внутреннюю движущую силу, или идею, руководящую всею историею человечества» [7, с. 11]. А непосредственное начало об-

пщественного развития связывается с моментом, когда личность в своем нравственном развитии начинает опережать общество и предъявляет к общественным установлениям и институтам «требования, истекающие из вечных законов правды и добра, и эти требования составляют движущую пружину всего человеческого развития» [1, с. 180].

В решении Чичериным вопроса о ведущих субъектах исторического процесса существует определенная особенность. С одной стороны, в «Социологии» — основном социально-философском сочинении, утверждается, что главным субъектом в общечеловеческом и локальном историческом развитии является народ, который «будучи поставлен в известные условия, в значительной степени сам создает свою историю; он участвует и в создании истории человечества» [4, с. 386]. По этому поводу П. И. Новгородцев даже заметил, что для Чичерина главное в истории «не институты, а лица, живые носители нравственного закона; от них зависит и усовершенствование институтов, обусловленное способностью лиц отделяться от исторического процесса и формулировать требования и претензии к нему» [8, с. 383]. С другой стороны, во многих сочинениях подчеркивается и обосновывается колоссальная роль государства как субъекта истории. Но противоречия здесь нет, поскольку в реальном историческом процессе оба субъекта истории активны и для нее значимы, что и отмечается мыслителем.

Глубинный смысл истории Чичерин усматривает во взаимодействии метафизических сил бытия и человека, разумного и деятельного, переводящего благодаря своей деятельности потенциальную историю в целесообразную реальность, устремленную к истинным ценностям общего блага. При этом общее благо связывается со свободой личности и общества, утверждением нравственности и права, легитимностью и справедливостью власти, ростом благосостояния и образованности общества, нравственным потенциалом народа и его внутренним духовным единством, сохранением исторических традиций, политической и правовой культурой управляющих и управляемых.

Представляется важным то, что постепенное утверждение ценностей общего блага оценивается Чичериным как проявление исторической закономерности. К объективным закономерностям исторического развития причисляется и развитие религии, движущейся в направлении формирования религии Духа, которая призвана привести мир к совершенству. Закономерным признается и тесное взаимодействие европейских народов, начавшееся в новое время, а также прохождение ими одних и тех же ступеней развития, приводящее к формированию у них общих начал жизни.

С позиций философии истории Чичериным исследуется вопрос о феноменах реформы и революции. Они трактуются как возможные способы объективации исторического процесса.

Феномен реформы оценивается как способ достижения гражданского согласия между обществом и властью, путь к утверждению принципов свободы, нравственности и права, условие преодоления социального радикализма и социально-политической конфронтации, действие, спо-

собное предотвратить потенциально возможные народные возмущения, даже революции. Таким образом, реформа признается оптимальным способом развертывания исторической эволюции.

В революции как социально-политическом действии ученый не видит созидательного исторического потенциала. Революция трактуется как категорически неприемлемый путь исторического развития, отбрасывающий общество назад, обрекающий его на страдания и невосполнимые человеческие, материальные и духовно-нравственные потери.

Завершая краткий анализ, возможный в формате статьи, подчеркнем, что философская теория общества Б. Н. Чичерина стала одним из первых учений об обществе в отечественной философии, в котором системно представлена классическая социально-философская проблематика. На это прямо указывают структура и содержание теории. Отмеченные характеристики теории позволяют ей быть такой моделью общества, посредством которой можно не только изучать его универсальные и уникальные качества, но и прогнозировать основные векторы развития. Очевиден и культурно-конструктивный потенциал теории, поскольку развиваемые в ней универсальные идеи свободы, гуманизма, нравственности, права, гражданского общества, правового государства являются базой подлинной культурной конструкции общества.

Литература

1. Чичерин Б. Н. Философия права / Б. Н. Чичерин // Философия права. – СПб. : Наука, 1998. – С. 19–258.
2. Чичерин Б. Н. Общее государственное право / Б. Н. Чичерин. – М. : Зерцало, 2006. – 536 с.
3. Чичерин Б. Н. Собственность и государство / Б. Н. Чичерин. – СПб. : РХГА, 2005. – 824 с.
4. Чичерин Б. Н. Социология / Б. Н. Чичерин. – Тамбов : Тамбовполиграфиздат, 2004. – 468 с.
5. Чичерин Б. Н. Об аристократии, в особенности русской / Б. Н. Чичерин. – Лейпциг : Э. Л. Каспрович, 1874. – 105 с.
6. Чичерин Б. Н. Наука и религия / Б. Н. Чичерин. – М. : Республика, 1999. – 495 с.
7. Чичерин Б. Н. Несколько слов о философско-исторических воззрениях Грановского / Б. Н. Чичерин // Вопросы философии и психологии. – 1897. – Кн. 1 (36). – С. 1–13.
8. Новгородцев П. И. О своеобразных элементах русской философии права / П. И. Новгородцев // Новгородцев П. И. Соч. – М. : Раритет, 1995. – С. 367–387.

Брянский государственный технический университет

Лобеева В. М., доктор философских наук, профессор кафедры гуманитарных и социальных дисциплин

E-mail: doktor70@bk.ru

Bryansk State Technical University

Lobeeva V. M., Doctor of Philosophy, Professor of the Humanities and Social Sciences Department

E-mail: doktor70@bk.ru